**А. И. Осипов**

**ТАИНСТВО КРЕЩЕНИЯ**

**В помощь катехизаторам, восприемникам и готовящимся принять Крещение**

Издательство Московской Патриархии

Русской Православной Церкви

Москва

2019

УДК 242

ББК 86 372

О741

Допущено к распространению

Издательским советом

Русской Православной Церкви

ИС Р19-816-0618

**Осипов А. И.**

О741 Таинство Крещения: В помощь катехизаторам, восприемникам и готовящимся принять Крещение. — М.: Издательство Московской Патриархии Русской Православной Церкви, 2019. — 144 с.

В книге заслуженного профессора Московской духовной академии А. И. Осипова дается краткое объяснение основных моментов, связанных с православным пониманием таинства Крещения и условий его принятия в Русской Православной Церкви. Читатель найдет для себя ответы на целый ряд вопросов: что такое Церковь и что означает стать ее членом? почему необходимо Крещение и как надо к нему готовиться? кто может быть крестным? что нужно знать о православной вере приступающему к таинству Крещения? и др.

Свои мысли автор подкрепляет как евангельскими цитатами, так и цитатами из святоотеческих творений.

Настоящая книга может быть пособием для готовящихся к принятию таинства Крещения и проводящих огласительные беседы с ними.

© Издательство Московской Патриархии

Русской Православной Церкви, 2019

© Осипов А. И., текст, 2019

ISBN 978-5-88017-754-7

**Что такое таинства и сколько их?**

В Православной Церкви существует целый ряд священнодействий, в которых, по ее учению, искренно верующему человеку ниспосылаются определенные дары благодати Божией, являющиеся вспомоществующими средствами в получении спасения. Наиболее значимые из них, например Крещение, Причащение, Покаяние и др., называются таинствами. Другие, как монашество, водосвятие, освящение жилищ и т. д., не имеют такого наименования, однако в Церкви нет пустых священнодействий и в каждом из них верующий христианин *таинственно* (отсюда и название «*таинство*») получает особый̆ дар благодати. Поэтому Церковь никогда строго не определяла числа таинств, а святые отцы называют их от двух до нескольких десятков.

Однако Римская Церковь, всегда отличающаяся юридическим подходом в рассмотрении всех вопросов, определила называть таинствами только семь: Крещение, Миропомазание, Евхаристию, Покаяние, Священство, Елеосвящение, Брак. В силу определенных исторических обстоятельств это западное учение перешло и в Православие. Но оно не является для него догматическим учением, как в католицизме, и Церковь, даже указывая на бо́льшую значимость этих таинств, тем не менее всегда продолжает учить, что во всех, без исключения, священнодействиях верующий̆, при соблюдении необходимых условий, таинственно приобщается определенному дару Божественной благодати.

**Почему необходимо верить во Христа, а не просто в бытие Бога?**

Поверить в существование Бога не столь трудно, а уверовать во Христа означает необходимость изменить свою нравственную и духовную жизнь в соответствии с заповедями Его Евангелия. Апостол Павел писал: *Или не знаете, что неправедные Царства Божия не наследуют? Не обманывайтесь: ни блудники, ни идолослужители, ни прелюбодеи, ни малакии, ни мужеложники, ни воры, ни лихоимцы, ни пьяницы, ни злоречивые, ни хищники — Царства Божия не наследуют* (1 Кор. 6:9–10). Первым и необходимым условием для христианской жизни и спасения верующего является принятие таинства Крещения. В нем происходит духовное рождение человека, он становится членом Церкви и может участвовать во всех других таинствах.

Но Крещение возможно только для уверовавшего во Христа — тогда оно имеет силу и является благом для крещеного. В противном случае, если человек принимает его формально, без решения изменить свою жизнь, оно может не только оказаться пустым обрядом, но и повлечь за собой многие скорби в жизни человека, ибо в таинстве он входит в непосредственный контакт с Самим Богом. А апостол Павел писал: *Не обманывайтесь: Бог поругаем не бывает. Что посеет человек, то и пожнет* (Гал. 6:7). Пророк же Иеремия произносит еще более грозные слова: *Проклят, кто дело Господне делает небрежно* (Иер. 48:10).

**Что такое Церковь и что означает стать ее членом?**

Церковь имеет две стороны — внутреннюю и внешнюю, различение которых очень важно для ее понимания. С внутренней стороны Церковь — это духовный организм — «Тело Христово» (см.: Еф. 1:23), — представляющий собой единство в Духе Святом всех тех верующих во Христа, которые следуют в своей жизни Евангелию и учению святых отцов. Наиболее очевидным признаком, говорящим о том, что «здесь Церковь», является та любовь, которую заповедал людям Христос: *По тому узнают все, что вы Мои ученики, если будете иметь любовь между собою* (Ин. 13:35). Она свидетельствует о причастности человека к Церкви. А где нет любви, там нет Христа, нет Бога, нет истинной веры — нет и Церкви.

С внешней стороны Церковь является обществом, имеющим свою организацию, соответствующую структуру управления, иерархию, преемственно идущую от апостолов. Членами этого общества являются все крестившиеся и не отлученные от Церкви, исповедующие (или не отрицающие) единую веру, одни заповеди, таинства, каноны, независимо от степени убеждения и характера жизни. Поэтому внешняя принадлежность человека к Церкви, какое бы положение он ни занимал в ней, еще не говорит о том, что данный человек действительно является христианином и членом Церкви.

**Почему Церковь называет Иисуса Христа Спасителем?**

Сын Божий в Воплощении Своем соединяется со смертной природой человека, не приняв, однако, тех греховных страстей, с которыми рождаются все люди. Святитель Григорий Палама очень ясно это выразил: «Слово Божие приняло плоть такую, как у нас, и хотя совершенно чистую, однако смертную и болезненную»[[1]](#footnote-1).

Своей добровольной Крестной Жертвой Христос исцелил в Себе эту смертность. Об этом говорит апостол Павел: Бог *вождя спасения* нашего [Христа] *совершил* (по‐гречески teλειώσε — телио́сэ — «сделал совершенным») *через страдания* (Евр. 2:10). То есть Своими страданиями, смертью и Воскресением Он сделал *совершенной* воспринятую Им в Воплощении человеческую природу, чтобы дать ее верующим и спасти их. Как пишет преподобный Максим Исповедник, «непреложность произволения во Христе вновь вернула этому естеству через Воскресение бесстрастность, нетленность и бессмертие»[[2]](#footnote-2).

И как от Адама произошел весь род человеческий по плоти со всеми последствиями его греха, так от Господа Иисуса Христа начался новый род людей, рождающихся от Него по духу в жизнь вечную. Это рождение совершается в таинстве Крещения.

**Почему Бог не спас человека Своим всемогуществом?**

Поскольку искажение природы Адама и Евы явилось следствием свободного принятия ими гордой мысли стать богами в сотворенном мире (см.: Быт. 3:5), то и восстановление природы человека могло совершиться так же, только свободно. Поэтому Сын Божий берет на Себя природу человеческую (соединяется с ней), воплощается, чтобы в единстве с Ним человек смог сам добровольно пойти на подвиг страданий для своего исцеления. Это и было совершено Христом на Кресте. Святитель Василий Великий по этому поводу писал:

«Почему в самом устройстве не дано нам безгрешности, так что нельзя было бы согрешить, хотя бы и хотели? ...Богу угодно не вынужденное, но совершаемое по добродетели»[[3]](#footnote-3).

**Почему необходимо Крещение?**

В Библии сказано, что первым людям в раю Богом была дана полнота власти над землей (см.: Быт. 2:19–20). Но Бог запретил им вкушение плодов *от дерева познания добра и зла* (Быт. 2:17), означающего Божественное всеведение. Однако Адам и Ева, как метафорично сказано в Библии, сорвали плод этого древа — возомнили о своем богоравном достоинстве, увидели себя всезнающими и всемогущими богами (см.: Быт. 3:5).

В результате этого противопоставления себя Богу в духовно‐телесной природе наших прародителей возникло своего рода «генетически» необратимое повреждение. Из одухотворенной, нестареющей, не подверженной смерти она стала «страстной, тленной и смертной»[[4]](#footnote-4). Это изменение (первородное повреждение, или первородный грех, — в отличие от личного греха Адама и Евы) приобрело наследственный характер. Оно передается всем потомкам, и никто не может освободиться от него. Люди стали смертными без какой‐либо возможности возвратиться к жизни. В этой ситуации потребовалась помощь Того, Кто создал человека*.*

**Что происходит в таинстве Крещения?**

Как и во всех таинствах Церкви, принимаемых с верой и покаянием, в Крещении также происходит очищение от всех прежних грехов. Но исключительной особенностью этого таинства является то, что верующий в нем получает благодатное семя воссозданного Христом *нового человека* (Еф. 4:24).

Апостол Иоанн Богослов пишет: *Всякий, рожденный от Бога, не делает греха, потому что семя Его пребывает в нем* (1 Ин. 3:9).

Апостол Петр напоминает христианам, что они — *возрожденные не от тленного семени, но от нетленного, от слова Божия, живого и пребывающего вовек* (1 Пет. 1:23). (Выражение «слово Божие» содержит в себе два смысла: слово — речь и Слово — Логос‐Христос.)

Преподобный Григорий Синаит писал: «Между тем принятое нами о Христе Иисусе во Святом Крещении не истребляется, а только зарывается, как некое сокровище в землю. И благоразумие и благодарность требуют позаботиться о том, чтобы открыть его и привесть в явность. <...> Посему, если искренно хотим раскрыть сокрытое в нас семя благодатное, то поспешим скорее навыкнуть сему последнему сердечному упражнению и иметь всегда в сердце это одно дело молитвы, безвидно и невоображенно, пока оно согреет сердце наше и распалит его до неизреченной любви ко Господу»[[5]](#footnote-5).

Святитель Тихон Задонский уподобляет это *семя* Христово живой вере: «Вера живая есть дар Божий и есть аки семя некое Божественное, которое на Крещении всякому крещаемому всевается»[[6]](#footnote-6).

Святитель Игнатий Брянчанинов, комментируя слова апостола Павла *мы сделались причастниками Христу, если только начатую жизнь твердо сохраним до конца* (Евр. 3:14), называет это *семя* «зерном» по притче Спасителя (см.: Мк. 4:31): «Здесь разумеется благодать Крещения, насаждаемая в нас при вступлении в сочетание со Христом подобно зерну горчичному»[[7]](#footnote-7). Это *семя* Крещения святитель называет Самим Христом: «Святой Исаак (Слова 1 и 84) согласно с прочими отцами научает, что Христос насаждается в сердца наши таинством Святого Крещения, как семя в землю. Дар этот сам собою совершен; но мы его или развиваем, или заглушаем, судя по тому, какое проводим жительство. По этой причине дар сияет во всем изяществе своем только в тех, которые возделали себя евангельскими заповедями и по мере этого возделания. См. прп. Марка Подвижника «Слово о Крещении»; Ксанфопулов главы 4, 5 и 7...»[[8]](#footnote-8).

Епископ (впоследствии патриарх) Сергий (Страгородский) говорит о значении этого *семени* для верующего: «Дальнейшая жизнь человека... состоит в развитии того семени вечной жизни, которое положено в Крещении. Человек постепенно очищается от греха, постепенно совершенствуется и укрепляется в добре и восходит до возраста мужа совершенна»[[9]](#footnote-9).

**Как до́лжно готовиться к принятию Крещения?**

Взрослому человеку необходимо прежде всего прийти к твердому убеждению в том, что Иисус Христос является действительно Богом и Спасителем, а Его Евангелие — истинным путем жизни. Это требует серьезного ознакомления с Евангелием и прочими Книгами Нового Завета, понимания основных положений православной веры и духовной и нравственной жизни.

Искренно верующий, готовящийся к Крещению, может и должен посещать храм и молиться за богослужениями, совершать, по согласованию со священником, определенные утренние и вечерние молитвенные правила, осенять себя крестным знамением, прикладываться к святыням, помазываться святым елеем, вкушать благословенный хлеб. Все это он может делать, поскольку является верующим. Но, пока не крещен, не должен приступать к таинствам.

Для принятия Крещения необходимо раскаяние в совершённых поступках против совести, прежде всего в отношении других людей, начиная со своей семьи. К таинству до́лжно идти, примирившись со всеми. Покаяние и решение жить по заповедям Евангелия — это начало и основа принятия Православия*.* В противном случае Крещение будет бесполезным и даже опасным (о чем см. дальше) для человека обрядом.

Есть и внешние требования к готовящемуся креститься. Накануне принятия таинства необходим хотя бы однодневный пост, воздержание от посещения театров, кино и прочих развлечений, от просмотра телевизора, от интернета, для состоящих в браке — воздержание от супружеских отношений. И душа, и тело, и одежда должны быть чистыми.

Женщинам при Крещении необходимо надевать длинную светлую рубашку. Святитель Иоанн Златоуст писал: «Наши отцы узаконили... к принятию таинства (Крещения)... после наших поучений, раздевать вас и разувать и раздетых и разутых, покрытых только одною срачицею (то есть «рубашкой». — *А. О.*), препровождать к словам заклинателей»[[10]](#footnote-10).

**Как нужно принимать Крещение?**

Поскольку от первого, духовно поврежденного, плотского Адама по преемству рождаются смертными, тленными и страстными, то для исцеления необходимо новое рождение, духовно здравое, и от Такого Родоначальника, Который бы не был рабом плоти и не имел в Себе греха. *Ибо,* — как пишет апостол Иоанн Богослов, *— рожденное от плоти есть плоть, а рожденное от Духа есть дух* (Ин. 3:6). Таким Новым Родоначальником, или, как называет Его апостол Павел, «последним Адамом» (см.: 1 Кор. 15:45), является Христос. От Него и происходит новое, духовное рождение в таинстве Крещения, если оно принимается человеком с верой и решением жить по‐христиански. Тогда верующий получает *семя* возрожденной Христом бессмертной, нетленной, бесстрастной человеческой природы, которое и становится началом его духовного возрастания *в мужа совершенного, в меру полного возраста Христова* (Еф. 4:13).

Святитель Тихон Задонский объясняет, что в Крещении человек получает только второе, духовное, рождение: «Ибо в человеке, который христианскую веру и Крещение воспринял... два рождения имеются; от этих двух рождений восстает в нем брань духа и плоти, или, как проще сказать, двоякая склонность, движение, побуждение и поощрение; потому что два эти рождения противоположны и свое свойство каждое из них имеет и к тому человеческое склоняет и побуждает сердце, что каждому свойственно. О чем апостол Павел так говорит: *Плоть желает противного духу, а дух — противного плоти: они друг другу противятся* (Гал. 5:17). Плотское рождение склоняет христианина к плотскому мудрованию, духовное — к мудрованию духовному... Эта брань в одном и том же христианине есть... Ибо в христианине рожденном как два рождения, так два и человека со свойствами своими имеются, ветхий то есть и новый»[[11]](#footnote-11).

Поэтому святые отцы строго предупреждают от необдуманного и чисто обрядового принятия Крещения.

Святитель Иоанн Златоуст говорит: «Ни Крещение... и ничто другое не может принести нам никакой пользы, если мы не станем вести жизнь честную, строгую и чуждую всякого греха»[[12]](#footnote-12).

Святитель Кирилл Иерусалимский подчеркивает: «Если лицемеришь, то люди крестят тебя теперь, а Дух не будет тебя крестить. А если пришел ты по вере, то люди служат в видимом, а Дух Святый дает невидимое»[[13]](#footnote-13).

Преподобный Марк Подвижник обращает наше внимание на то, что «твердо верующим Дух Святой дается тотчас по Крещении; неверным же и зловерным и по Крещении не дается»[[14]](#footnote-14).

Священномученик Фаддей (Успенский, † 1937), говоря о реальном состоянии веры многих христиан, когда нередко крестят и крестятся формально, с горечью писал: «Правда, многих крещеных нельзя назвать воскресшими духовно, так как духовная жизнь их ничем не отличается от жизни некрещеных. Можно креститься водой, не восприняв благодати Духа Животворящего (см.: Ин. 3:5), ибо сия благодать ни в кого не вселяется помимо желания его. Чтобы благодать Крещения была воспринята (см.: 2 Кор. 6:1), крещеный должен привиться... к доброй маслине — Христу — через веру и любовь, которые обильно вселяют в душу человека жизнь Христову, а также через борьбу со страстями, мертвящими душу, мешающими ей ожить»[[15]](#footnote-15).

**Крещение — не магия**

Чрезвычайно важно знать, что дар благодати и благословение Божие на последующую жизнь человек получает не просто в силу совершения обряда Крещения, но только при условии, что он верит, раскаивается в совершённых им грехах и твердо решает начать жить по Евангелию.

Ибо благодатное *семя*, получаемое в таинстве, не есть еще ни спасение, ни «пропуск» в Царство Божие, а только начало спасительной жизни. Преподобный Ефрем Сирин говорит: «Крещение есть только предначатие воскресения из ада»[[16]](#footnote-16).

Преподобный Макарий Египетский замечает: «А если говоришь, что пришествием Христовым грех осужден и по Крещении зло не имеет уже пажити в сердце для помыслов, — то посмотри, сколько крестилось с пришествия Господня и доныне: разве не помышляли они более лукавства?.. Стало быть, и после Крещения разбойник имеет пажить и [может] входить и делать что хочет»[[17]](#footnote-17).

Святитель Игнатий Брянчанинов предупреждает: «Не поддерживающий приобретений, дарованных Святым Крещением жизнью по заповедям, утрачивает приобретенное»[[18]](#footnote-18). И более того: «...при посредстве языческой жизни все язычники, принявшие некогда христианство, оставили и оставляют христианство, возвращаются к прежнему совершенному неведению Бога и к служению демонам, хотя уже и не в форме идолопоклонства»[[19]](#footnote-19).

Святитель Феофан Затворник объясняет: «Но надо... иметь в мысли, что в... умертвии греху через Крещение ничего не бывает механически, а все совершается с участием нравственно‐свободных решимостей самого человека»[[20]](#footnote-20). «Господь приступающего к Нему с покаянием и верою приемлет, прощает ему все прежние грехи и, освящая таинствами, снабжает силою препобеждать живущий в нем грех, самого же греха не изгоняет, возлагая на самого человека изгнать его с помощию даруемой ему для того благодати»[[21]](#footnote-21).

Преподобный Иустин (Попович) говорит: «Благодать, преподаваемая падшему человеку через Иисуса Христа, не действует механически, не дает освящения и спасения немедленно, в мгновение ока, но постепенно проникает все психофизические силы человека соразмерно его личному подвигу и новой жизни»[[22]](#footnote-22).

**Опасности легкомысленного принятия Крещения**

В принятии всех таинств есть и обратная сторона. В случае формального их принятия, без веры и благоговения, без намерения жить по‐христиански, то есть оставаясь в своей жизни язычником, человека может постичь худшее. О тяжелых последствиях такого бездумного принятия церковных таинств предупреждает Сам Господь: *Кто будет веровать и креститься, спасен будет; а кто не будет веровать, осужден будет* (Мк. 16:16). Слова *кто не будет веровать, осужден будет* говорят о том, что принимающий таинство без веры во Христа, по каким‐либо суеверным предрассудкам или потому, что так принято, подвергается суду Божию. Христос объясняет это в таких словах: *Когда нечистый дух выйдет из человека, то ходит по безводным местам, ища покоя, и, не находя, говорит: возвращусь в дом мой, откуда вышел; и, придя, находит его выметенным и убранным; тогда идет и берет с собою семь других духов, злейших себя, и, войдя, живут там, — и бывает для человека того последнее хуже первого* (Лк. 11:24–26).

Так и Крещение, принятое без веры во Христа, без решения начать жить по‐христиански, подвергает крестившегося (а если крестят ребенка, то и его родителей и восприемников) гневу Божию, поскольку *проклят, кто дело Господне делает небрежно* (Иер. 48:10). Ибо Господь, заповедуя ученикам: *Итак, идите, научите все народы, крестя их во имя Отца и Сына и Святого Духа*, сказал при этом: *уча их соблюдать всё, что Я повелел вам; и се, Я с вами во все дни до скончания века. Аминь* (Мф. 28:19–20).

Святые отцы постоянно подчеркивают опасность легкомысленного принятия Крещения.

Преподобный Симеон Новый Богослов так писал о Крещении детей: «Ибо принявшие Крещение Твое от младенчества и недостойно его прожившие всю жизнь будут иметь большее осуждение, нежели некрещеные, как поругавшие, по словам Твоим (см.: Евр. 10:29), святую одежду Твою»[[23]](#footnote-23). Апостол Павел здесь, в десятой главе Послания к Евреям, пишет: *Сколь тягчайшему, думаете, наказанию повинен будет тот, кто попирает Сына Божия и не почитает за святыню Кровь завета, которою освящен, и Духа благодати оскорбляет?*

Святитель Игнатий Брянчанинов предупреждает: «Необходимо тщательное приготовление перед принятием Святого Крещения. В тщательном приготовлении заключается неотъемлемое условие того, чтобы великое таинство принесло обильно плод свой, чтобы оно послужило во спасение, а не в большее осуждение. Это говорится для объяснения таинства... Приготовление к Святому Крещению есть истинное покаяние. Истинное покаяние есть неотъемлемое условие для того, чтобы Святое Крещение было принято достойным образом, во спасение души»[[24]](#footnote-24).

Жизнь свидетельствует, как нередко крещеные бывают хуже некрещеных. Поэтому Христос строго заповедует апостолам и их преемникам: *Не давайте святыни псам и не бросайте жемчуга вашего перед свиньями, чтобы они не попрали его ногами своими и, обратившись, не растерзали вас* (Мф. 7:6). Этим драгоценным жемчугом является дар благодати таинства, который нельзя бросать кому попало, чтобы и дающий, и принимающий не подпали под Божие осуждение.

Крещение — это вхождение в Церковь, которое есть не просто внешнее действие, подобное вступлению в светскую организацию. Оно — акт глубоко нравственный, полностью зависящий от убежденности и совести человека и в огромной степени определяющий его вечную участь.

Как поступивший в институт должен учиться, чтобы не быть исключенным, так и в Церкви может оставаться только тот, кто следует нормам ее веры и жизни. В противном случае он также или канонически (анафематствуется), или внутренним опустошением души исключается из нее.

Блез Паскаль с горечью размышлял о том, как великое таинство духовного рождения — Крещение — превратилось в его время для многих в пустой обычай. Ибо в древности в Церковь вступали только после больших трудов и долгих стремлений. Сегодня в нее вступают безо всякого труда, без забот и усилий. Тогда Церковь допускала к себе людей лишь после самых строгих испытаний. Теперь их допускают до того, как они становятся готовы к испытаниям. Тогда принимали только после того, как человек отступался от своей прежней жизни, отрекался от мира и плоти и дьявола. Теперь люди вступают в Церковь до того, как становятся готовы сделать что‐нибудь из этого. Наконец, в былые времена нужно было уйти от мира, чтобы войти в Церковь, тогда как сегодня входят в Церковь и в мир одновременно.

По таким поступкам и узнавали тогда глубокое различие между миром и Церковью.

Очень важно знать, что Крещение само по себе не может быть гарантией ни здоровья, ни какого-либо земного благополучия, ни спасения. Только при правильной духовной жизни семя Крещения может прорасти в душе человека и принести добрые плоды.

**О крещении младенцев**

Крещение, как и любое таинство, может быть спасительным только в том случае, когда сами родители и (или) восприемники младенца крестят его с верой, с решимостью отречься от языческой жизни («от сатаны и всех дел его») и жить по заповедям Евангелия. Если же Крещение совершается просто по так называемой традиции или по каким‐либо суеверным причинам: чтобы хорошо спал, «от сглаза», не болел и т. п., то оно не только не принесет никакого добра, но и может навлечь и на младенца, и на его родителей (и восприемников) гнев Божий. Ибо Крещение — это не пустой обряд и не магическое действо, которым можно заставить Духа Святого войти в человека. Оно ставит человека перед Самим Богом, Который, как *огонь*, *испытает дело каждого, каково оно есть* (1 Кор. 3:13), и поражает всякое нечестие.

Святые отцы пишут, что Бог не может спасти человека без воли самого человека, без его желания и согласия. Как писал преподобный Максим Исповедник, «...не рождает Дух воли не хотящей»[[25]](#footnote-25), а святитель Григорий Нисский говорит: «Добродетель — вещь неподвластная и добровольная, а вынужденное и насильное не может быть добродетелью»[[26]](#footnote-26). Священномученик Фаддей (Успенский) вразумлял: «Можно креститься водой, не восприняв благодати Духа Животворящего (см.: Ин. 3:5), ибо сия благодать ни в кого не вселяется помимо желания его»[[27]](#footnote-27). В детском же возрасте человек не имеет ни воли, ни даже понимания того, что с ним делают. Поэтому младенец приобщается благодати Божией лишь в той степени, в какой родители (и восприемники) прежде всего честно и ревностно подходят к совершению этого великого дела.

Преподобный Варсонофий Великий писал: «...если ты просишь семени для своего поля, то удобри прежде поле к принятию семени»[[28]](#footnote-28). Этим удобрением является вера и решимость родителей и восприемников ребенка жить по заповедям Божиим. Если же этого нет, то вместо благословения родители получают осуждение, ибо *проклят (человек) творяй дело Господне с небрежением* (Иер. 48:10). Святитель Игнатий Брянчанинов указывает при этом на духовный закон, говорящий о прямой зависимости духовного состояния ребенка от духовного состояния родителей (и крестных, давших обещание за младенца): «Ваша добродетель будет привлекать благословение Божие на Вашего сына; а за согрешение Ваше может разразиться над ним гнев Божий»[[29]](#footnote-29).

Преподобный Симеон Новый Богослов предупреждал: «Всякая душа тотчас, как окрестится человек, принимает в духе благодать Христову, по коей тотчас воображается в ней Христос. Но крещеные младенцами не чувствуют освящения, получаемого в Крещении, потому что такое чувство освящения есть умное дело, а младенцы еще не совершенны умом, чтобы разуметь принятую благодать. Посему с продолжением времени они мало‐помалу изменяются и переходят на сторону худа; и благодать Святого Крещения в иных погасает и совсем теряется, а в иных сохраняется малая ее искра, о которой потом великая сия милость опять в них воспламеняется, если прибегнут к духовным отцам и покаются... примут оглашение, восстановят веру как следует и возуповают на Бога»[[30]](#footnote-30).

«Итак, когда мы крещаемся, будучи нечувствующими детьми, как несовершенные, мы и благодать принимаем несовершенным образом»[[31]](#footnote-31).

Праведный Николай Кава́сила со скорбью пишет о том, что христиане, принимая Крещение и Миропомазание в бессознательном возрасте, остаются чуждыми даров Духа Святого и даже не знают, есть ли Дух Святой: «А что сообщает миро каждому из христиан и к чему удобно всякое время — это есть дар благочестия и молитвы, и любви, и целомудрия, и иного, что благопотребно для приемлющих. Если же сие чуждо многим из христиан и сокрыто от них, не знают они, есть ли Дух Святый, — сие оттого, что они получили таинство в раннем возрасте и приняли дары его бессознательно и, когда пришли в возраст, обратились к чему не должно и ослепили око души»[[32]](#footnote-32).

Святитель Игнатий Брянчанинов сокрушался: «Какая может быть польза от Крещения, когда мы, принимая его в возрасте, нисколько не понимаем его значения? Какая может быть польза от Крещения, когда мы, принимая его в младенчестве, остаемся в полном неведении о том, что мы приняли?»[[33]](#footnote-33).

Но многие по незнанию, без веры, без малейшего намерения изменить свою жизнь крестят ребенка, затем причащают его, не причащаясь сами, не понимая, что́ делают они тем самым. Ибо омытый в причащении ребенок тут же погружается в грязную атмосферу неочищенных родителей, и, таким образом, его причастие не просто обесценивается, но и происходит то, о чем строго предупреждает апостол Павел: *Посему, кто будет есть хлеб сей или пить чашу Господню недостойно, виновен будет против Тела и Крови Господней. Да испытывает же себя человек... Ибо, кто ест и пьет недостойно, тот ест и пьет осуждение себе... Оттого многие из вас немощны и больны и немало умирает* (1 Кор. 11:27–30).

Святитель Игнатий в связи с этим особенно обращается к священнослужителям: «И на современных пастырях лежит священная непременная обязанность доставлять точное и подробное понятие о Святом Крещении тем, которые приняли таинство в младенчестве и потому не имеют о таинстве никакого опытного знания. Дар получен ими: отчет в употреблении Дара неминуем. Благовременное приготовление к отчету нужно, крайне нужно! Небрежное и невежественное владение Даром влечет за собою самые бедственные последствия»[[34]](#footnote-34).

Поэтому и Крещение ребенка может совершаться только в том случае, когда родители (восприемники), во‐первых, твердо решают и заявляют перед Богом, священником и своей совестью, что берут на себя полную ответственность за его христианское воспитание, и, во‐вторых, причащают его, достойно причащаясь сами. Тогда и́х вера и решимость жить по заповедям Христовым (у ребенка этого еще нет) становятся залогом действенности и спасительности крещения ребенка. Святой Дионисий Ареопагит писал об этом: «Им [наставникам] угодно было допускать к Крещению и младенцев под тем священным условием, чтобы естественные родители дитяти поручали его кому-либо из верующих, который бы хорошо наставил его в предметах Божественных и потом заботился о дитяти, как отец, указанный свыше, и как страж его вечного спасения»[[35]](#footnote-35).

**Участь младенца, умершего некрещеным**

Существует расхожее мнение, пришедшее к нам с католическо‐протестантского Запада, что «некрещеные младенцы попадают в ад». Оно не имеет под собой никаких оснований. Сам Господь Иисус Христос сказал о некрещеных детях: *таковых есть Царство Небесное* (Мф. 19:14). В Древней Церкви крестились только в сознательном возрасте, крещение детей было редким явлением, и оно вошло в практику в Восточной Церкви только к IX веку.

Вот что говорят святые отцы.

Брат святителя Василия Великого святитель Григорий Нисский в специальной работе под названием «О младенцах, преждевременно похищаемых смертью» прямо утверждает: «Не искусившийся же во зле младенец, поскольку душевным очам его никакая болезнь не препятствует в причастии Света, пребывает в естественном состоянии, не имея нужды в очищении к восстановлению здравия, потому что в начале не приял в душу болезни»[[36]](#footnote-36).

Замечательно писал о некрещеных детях святитель Феофан Затворник: «А дети — все Ангелы Божии суть. Некрещеных, как и всех вне веры сущих, надо предоставлять Божию милосердию. Они не пасынки и не падчерицы Богу. Потому Он знает, что и как в отношении к ним учредить. Путей Божиих бездна!»[[37]](#footnote-37).

Известный своей подвижнической жизнью иеромонах Арсений Афонский (XIX в.), будучи спрошен об участи некрещеных младенцев, отвечал: «Касательно младенцев, о коих просят Вас узнать от нас, можно сказать то, что получившие Святое Крещение будут радоваться и блаженствовать на небеси вовеки, хотя бы кончину получили и нечаянную. Равно не следует отвергать и тех младенцев, которые родились мертвыми или не успели быть окрещены: они не виноваты, что не получили Святого Крещения, а у Отца Небесного обители многи суть, в числе коих есть, конечно, и такие, в которых и таковые младенцы будут покоиться за веру и благочестие верных родителей своих, хотя сами, по неиспытанным судьбам Божиим, и не получили Святого Крещения. Так думать не противно религии, о чем свидетельствуют и святые отцы в Синаксаре в субботу мясопустную»[[38]](#footnote-38).

Священный Синод Русской Православной Церкви 14 июля 2018 года утвердил специальное «Последование об усопших младенцах, не приемших благодати Святаго Крещения».

**В каком возрасте крестили в Древней Церкви?**

О том, в каком возрасте люди принимали таинство Крещения в Древней Церкви, история свидетельствует однозначно. Один из наших крупнейших историков Церкви, Василий Васильевич Болотов, писал по данному вопросу следующее:

«Состав христиан при Афанасии Великом (IV в.) был не особенно велик, так как многие принимали Крещение в зрелом возрасте, а некоторые откладывали до престарелых дней. Дети еще только готовились быть христианами, молодые люди находились в состоянии оглашения, и лишь лица зрелого возраста крестились, делались христианами совершенными, которые и присутствовали при Литургии верных»[[39]](#footnote-39).

«В IV веке Христианская Церковь состояла из лиц, принявших Крещение в зрелом возрасте и потому хорошо понимавших свое желание и свои мотивы при переходе в христианство»[[40]](#footnote-40).

А вот что В. В. Болотов пишет о Крещении святого Константина Великого: «...Константин откладывал свое Крещение до конца дней и в то же время принимал в церковных соборах живейшее участие. Это обстоятельство могло показаться странным только писателям IX века, когда уже вошло в повсеместный обычай совершать Крещение в младенческом возрасте»[[41]](#footnote-41).

«Григорий Нисский и сын благочестивых родителей Василий Великий крестились только по окончании светского образования; Амвросий Медиоланский... и Нектарий Константинопольский восприяли Крещение после избрания их на епископские кафедры. Святой Иоанн Златоуст... и Иероним, хотя происходили из христианских семейств, крестились уже взрослыми, как и брат Амвросия Сатир (Satyrus) и сестра святого Григория Назианзинского Горгония, несмотря на то, что были уже известны своим благочестием»[[42]](#footnote-42).

«Такая же практика, т.е. не крестить детей очень маленьких, соблюдалась на Руси в XI в., по правилам киевского митрополита Иоанна I»[[43]](#footnote-43).

Так готовились к таинству Крещения и принимали его в Древней Церкви. Но с ослаблением в христианах духовной жизни Крещение из великого таинства духовного рождения человека постепенно все более превращалось в положенный обряд, который нередко исполняют люди, далекие от веры, часто зараженные разными суевериями и не понимающие, какие тяжелые последствия могут быть и для них, и для их детей при таком отношении к таинству. Если за халатность к ро́дам телесным нередко приходится дорого расплачиваться, то по отношению к рождению духовному — в неизмеримо большей степени. А когда это совершается в широких масштабах, то, по законам духовным, происходит духовное вырождение народа, которое приводит к тяжелым семейным, социальным, экономическим, политическим и прочим катастрофам. Революция 1917 года — тому пример.

**Кто может быть крестным?**

Крестные родители, или восприемники, — это те, кто берет на себя смелость и ответственность открыто заявить перед Богом, священнослужителем, людьми и своей совестью, что они сделают все возможное, чтобы то «отречение от сатаны и всех дел его», которое они произносят от лица ребенка, стало законом как их, так и его жизни. Поэтому восприемником может быть только искренно верующий и знающий православную веру человек. В наше время воспитательные функции крестных фактически ложатся на родителей, поэтому все сказанное о крестных относится в первую очередь к ним.

**Что нужно знать о православной вере приступающему к Крещению?**

Прежде всего приступающему к Крещению нужно знать основы православной веры, которые имеют две стороны: вероучительную и духовно‐нравственную. Первая из них кратко представлена в Символе веры, составленном в IV веке на первых двух Вселенских Соборах. Он состоит из 12 частей (членов) и на церковнославянском языке читается так:

1. Ве́рую во еди́наго Бо́га Отца́, Вседержи́теля, Творца́ Не́бу и земли́, ви́димым же всем и неви́димым.

2. И во еди́наго Го́спода Иису́са Христа́, Сы́на Бо́жия, Единоро́днаго, И́же от Отца́ рожде́ннаго пре́жде всех век; Све́та от Све́та, Бо́га и́стинна от Бо́га и́стинна, рожде́нна, несотворе́нна, единосу́щна Отцу́, И́мже вся бы́ша.

3. Нас ра́ди челове́к и на́шего ра́ди спасе́ния сше́дшаго с Небе́с, и воплоти́вшагося от Ду́ха Свя́та и Мари́и Де́вы, и вочелове́чшася.

4. Распят́ аго же за ны при Понтий́ стем Пилат́ е, и страда́вша, и погребе́нна.

5. И воскре́сшаго в тре́тий день по Писа́нием.

6. И возше́дшаго на Небеса́, и седя́ща одесну́ю Отца́.

7. И па́ки гряду́щаго со сла́вою суди́ти живы́м и ме́ртвым, Его́же Ца́рствию не бу́дет конца́.

8. И в Ду́ха Свята́го, Го́спода, Животворя́щаго, И́же от Отца́ исходя́щаго, И́же со Отце́м и Сы́ном спокланя́ема и ссла́вима, глаго́лавшаго проро́ки.

9. Во еди́ну Святу́ю, Собо́рную и Апо́стольскую Це́рковь.

10. Испове́дую еди́но креще́ние во оставле́ние грехо́в.

11. Ча́ю воскресе́ния ме́ртвых,

12. и жи́зни бу́дущаго ве́ка. Ами́нь.

***Объяснение Символа веры***

**1. Верую...**

Речь идет не о простом рассудочном признании бытия Бога и Христа (такую веру, даже знание, имеет и дьявол), но только о той вере, которая подтверждается жизнью, согласной с Евангелием. Как поверивший, что дом горит, бежит из него, так и уверовавший во Христа бежит от всего, что противно Его заповедям.

**...во единаго Бога Отца, Вседержителя...**

Первой истиной веры является Бог, Который есть Дух, а не какое‐то Существо, имеющее определенные формы, вид, место пребывания и многое тому подобное, свойственное вещам материального мира. По христианскому учению, Он *есть любовь* (1 Ин. 4:8). Любовь — это не предмет или вещь, но духовное состояние личности. Бог и есть личный Дух, а не безличная магическая сила или энергия.

В дохристианскую эпоху представления о Боге, за исключением ветхозаветной иудейской религии, создавались на основании человеческой мысли, фантазии, мечтаний и прочего по образу и подобию окружающего мира и прежде всего самого человека и его свойств. Так постепенно формировались разнообразные естественные, или языческие, в основном политеистические1[[44]](#footnote-44), религии.

Христианство, в отличие от них, возникло сразу, «революционно», в результате появления в I веке в иудейской среде исключительной Личности Иисуса Христа, выступившего с беспрецедентным в истории человечества учением о Боге:

• как абсолютной Любви (см.: 1 Ин. 4:8), а не земной справедливости;

• как предельном смирении, Который добровольными Крестными страданиями, а не царственным всемогуществом спасает человечество;

• как Триипостасном (три Лица: Отец, Сын‐Логос и Дух Святой) в Своей единой сущности, а не замкнутой в себе Монаде;

• как воплотившемся соединением второй Ипостаси Бога‐Логоса с реальной человеческой природой, а не иллюзорным явлением в человеческом образе или превращением в человека. Этого не знала ни одна религия.

Единый Бог Отец — это первая Ипостась единосущной Троицы Бога. Он — Вседержитель, то есть держащий и сохраняющий все существующее. Как писал апостол Павел: *ибо мы Им живем и движемся и существуем* (Деян. 17:28).

**...Творца Небу и земли, видимым же всем и невидимым.**

Бог Отец в нераздельном единстве с Сыном (Логосом‐Словом) и Духом Святым является Творцом всего.

Под небом здесь подразумевается не то, что мы видим над головой, и под землей не та, которая у нас под ногами. Небо — это невидимый мир духов, земля — весь материальный мир, Вселенная. Всё это возникло в результате творческого слова Бога: *В начале сотворил Бог небо и землю... И сказал Бог: да будет... И стало так... И был вечер, и было утро: день[[45]](#footnote-45) один... второй... третий... четвертый... пятый... шестой* (Быт. Гл. 1).

**2. И во единаго Господа Иисуса Христа[[46]](#footnote-46), Сына Божия...**

Иисус Христос — и Человек, и Бог, Сын Божий, Который в Своем Воплощении соединился с человеческой природой. Поэтому Он — Господь-Богочеловек.

**...Единороднаго...**

То есть единственного у Бога Отца, в отличие от богов языческого мира, имевших множество детей‐богов[[47]](#footnote-47).

**...Иже от Отца рожденнаго прежде всех век...**

Это рождение говорит не о происхождении Сына Божия во времени, а о Его личном свойстве в отношении к Отцу. Святитель Игнатий Брянчанинов объясняет взаимосвязь Лиц Святой Троицы по аналогии со свойствами человека, ибо он единственный из всего сотворенного назван образом Бога (см.: Быт. 1:27): «Образ Троицы Бога — троица человек... Ум наш — образ Отца; слово наше — образ Сына; дух — образ Святого Духа... Ум без мысли существовать не может, и мысль без ума. Потому‐то всякая мысль имеет свой дух»[[48]](#footnote-48). То есть Сын (Логос‐Слово) совечен Богу Отцу подобно тому, как мысль (слово) человека совечна его уму. Поэтому не было Бога Отца без Сына Божия.

**...Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, несотворенна, единосущна Отцу...**

Одним из свойств Бога является Свет. *Бог есть свет, и нет в Нем никакой тьмы* (1 Ин. 1:5), — пишет апостол Иоанн Богослов. В данных словах Символа веры утверждается, что вторая Ипостась — Бог Слово — есть тот же Свет, каким является и Бог Отец. И Он рожден, а не сотворен Отцом, и потому не низшее по отношению к Нему божество, но той же единой сущности (природы), что и Отец, единосущен Ему.

**...Имже вся быша.**

Этими словами еще раз указывается, что, хотя все сотворенное является единым нераздельным актом всех Лиц Святой Троицы, тем не менее есть специфика участия в этом каждой Ипостаси и, в частности, Сына Божия.

**3. Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с Небес...**

Прародители возомнили себя богами (см.: Быт. 3:5), противостав тем самым сотворившему их Богу. Этот грех явился началом и источником всех страстей. Он привел к разрыву с Подателем жизни — Богом, что сделало человека смертным и уже неспособным освободиться от этого падшего состояния. Поэтому потребовалось схождение Сына Божия на землю.

**...и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечшася.**

Господь Иисус Христос действием Духа Святого рождается от Пречистой Девы Марии. Так происходит приятие на Себя Сыном Божиим человеческой природы, чтобы исцелить и спасти падшего человека от греха и смерти. На IV Вселенском Соборе (451 г.) было определено, что Божественная и человеческая природы соединились во Христе неслитно (не образовав чего‐то третьего, полубогаполучеловека), неизменно (без изменения Божественной и человеческой природы), нераздельно (неотделимо в единстве Богочеловека), неразлучно (навечно). Поэтому Господь Иисус Христос является и истинным Богом, и истинным Человеком — Богочеловеком. В этом Его беспрецедентная уникальность.

**4. Распятаго же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша, и погребенна.**

Упоминанием имени Пилата, известного римского правителя (прокуратора) Иудеи, указывается конкретное историческое время этих событий в жизни Христа.

Об Иисусе Христе сообщает множество источников. Прежде всего это тексты, объединенные в одну Книгу Нового Завета и составляющие в совокупности 27 книг восьми авторов — прямых свидетелей описываемых ими событий.

О Христе сообщают и многие нехристианские источники, которые можно разделить на косвенные и прямые. К первым относятся свидетельства исторической науки, подтверждающие сообщения Евангелий о событиях того времени. Это, например, перепись при императоре Августе и правителе Сирии Квиринии, появление Вифлеемской звезды, историчность Ирода Антипы, Пилата, Ирода Великого, избиение им младенцев и др.[[49]](#footnote-49)

Прямые свидетельства включают в себя письменные сообщения о Христе и отдельных эпизодах Его жизни известных древних писателей: сирийского философа Мары бар Серапиона, известного иудейского историка Иосифа Флавия, римских историков: Плиния Младшего, Светония, Тацита и др.

О Нем говорит масса «немых» свидетелей древней эпохи: христианские катакомбы, храмы и их руины, изображения, иконы, монеты и т. д.

**5. И воскресшаго в третий день по Писанием.**

Исторический факт Воскресения Христова, о котором сообщают авторы Книг Нового Завета, не подлежит никакому сомнению, поскольку он полностью соответствует научно‐историческим принципам исследования древних литературных источников. Этот факт подтверждается прежде всего большим количеством свидетелей, непосредственно видевших Воскресшего, многократно являвшегося им в разных ситуациях. Все эти сообщения, нередко расходясь в описании подробностей явления Христа, с полной определенностью говорят о самом факте Воскресения. И все известные древнейшие рукописи новозаветных писаний передают эти тексты без каких‐либо намеков на попытки убрать очевидные расхождения в деталях.

Сам характер описаний — простой, безыскусный, без малейшего желания произвести эффект и в то же время передающий реальную атмосферу восприятия этого события, от полного неверия до изумления, — особенно убедительно подтверждает подлинность этих свидетельств.

Обращает на себя внимание и то обстоятельство, с каким самоотвержением проповедуют о невероятном факте явления Воскресшего непосредственные свидетели и бесчисленные их последователи. Они не просто утверждали истинность Воскресения Спасителя, но с поразительным мужеством шли на муки и смерть за это исповедание.

Факт Воскресения Христова является главнейшим в христианской религии. В нем сосредоточена фактически вся ее сущность. Об этом замечательно говорит апостол Павел: *если Христос не воскрес, то и проповедь наша тщетна, тщетна и вера ваша* (1 Кор. 15:14). Поэтому в Православной Церкви праздник Воскресения, день Святой Пасхи, является Праздником Праздников и Торжеством Торжеств, стоя́щим над всеми праздниками.

**6. И возшедшаго на Небеса, и седяща одесную Отца.**

Слова «возшедшаго», «небеса», «седяща одесную» — лишь слабые намеки на те реалии Божественного мира, в который первым восшел Христос как Человек. Ибо как Сын Божий Он не покидал «сидения» одесную Отца. Но, нераздельно и неразлучно соединившись с человечеством, Он теперь вознес его, показав, что искупленный человек соделался, как сказал апостол Петр, причастником *Божеского естества* (2 Пет. 1:4).

«Седяща одесную Отца» — образ, взятый из истории царств Древнего мира, в которых сидящий одесную (справа) от царя являлся вторым лицом в государстве. Этот образ говорит о высочайшем, в иерархии всего сотворенного, достоинстве богозданного человека, его богоподобной вечной славе и блаженстве.

**7. И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, Егоже Царствию не будет конца.**

В этих словах Символа веры говорится о Втором славном пришествии Христа, конце земной истории человечества и всеобщем воскресении. Тогда совершится Последний (Страшный) Суд над каждым человеком и наступит вечное Царство Христово, которому не будет конца.

Страшный Суд произойдет в силу полной духовной и нравственной деградации человечества, когда на земле не останется и десяти праведников (см.: Быт. 18:24–33) и наступит эра открытого поклонения дьяволу в лице антихриста, который объявит себя Богом. Об этом, как событии несомненном, писал апостол Павел: *Да не обольстит вас никто никак: ибо день тот не придет, доколе не придет прежде отступление и не откроется человек греха, сын погибели, противящийся и превозносящийся выше всего, называемого Богом или святынею, так что в храме Божием сядет он, как Бог, выдавая себя за Бога* (2 Фес. 2:3–4).

**8. И в Духа Святаго, Господа, Животворящаго...**

Этот член Символа веры говорит о третьей Ипостаси (Лице) Святой Троицы, единосущной Отцу и Сыну. Об особом индивидуальном свойстве, отличающем Его от *рожденного* Сына, говорят следующие слова Символа веры:

**...Иже от Отца исходящаго...**

Но следующие слова:

**...Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима...**

утверждают Его равночестность (равенство) Отцу и Сыну. Особое индивидуальное Его свойство и действие в мире выражено и в словах:

**...глаголавшаго пророки.**

То есть говорившего через пророков, а также через апостолов и святых. Сама история Церкви начинается с сошествия Духа Святого на апостолов (см.: Деян. 2:1–4).

**9. Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.**

В этом члене Символа веры называются основные свойства Церкви.

*Едину* — то есть одну, единственную. Все Православные Церкви в силу единства своей веры составляют одну Вселенскую Церковь.

*Святую.* Церковь, будучи Телом Христа (см.: Еф. 1:23), включает в себя всех тех верующих, которые искренно стремятся жить по Его заповедям. Но степень причастности каждого христианина к Церкви различна и обусловлена силой его ревности к этой жизни и достижения необходимейшего состояния души — смирения. Как писал преподобный Исаак Сирин, «воздаяние же бывает уже не добродетели и не труду ради нее, но рождающемуся от них смирению. Если же оно утрачено, то первые будут напрасны»[[50]](#footnote-50). Таким образом, пребывание верующего в Церкви и Церкви в нем — относительно. Неви́дением своей греховности и необходимости покаяния он отпадает от Церкви, а правильной жизнью и смирением вновь приобщается к ней. Поэтому на исповеди священник над покаявшимся читает такую разрешительную молитву: «Примири и соедини... Святей Твоей Церкви». Следовательно, хотя все грешны, однако, очищая свою душу покаянием, вновь и вновь, соответственно своей чистоте, приобщаются Церкви как Телу Христову, и ее святость сохраняется незапятнанной.

*Соборную.* Это слово указывает на то, что Церковь — это не просто собрание одинаково верующих людей или общество крещеных, но живой, целостный, неделимый организм, в котором каждый верующий представляет собой одну из его клеток. И состояние любой клетки действует на все другие клетки и на весь организм в целом. Однако действенность молитв каждого из верующих друг за друга прямо зависит от степени духовной чистоты молящегося.

*Апостольскую.* Это определение говорит, во‐первых, о том, что Церковь основана апостолами. Во‐вторых, указывает на ее задачу, которая выражена в словах Христовых, обращенных к апостолам: *Шедше убо научите вся языки* (то есть «народы». — *А. О.*)*, крестяще их во имя Отца и Сына и Святаго Духа* (Мф. 28:19).

**10. Исповедую едино крещение во оставление грехов.**

Крещение — это начало жизни верующего в Церкви. Об этом сказал Христос в беседе с Никодимом: *Если кто не родится от воды и Духа, не может войти в Царствие Божие* (Ин. 3:5).

Но что означает Крещение? Человеческая душа подобна полю земледельца. Как бы обработано оно ни было, пока не засеяно, не принесет плода. Так и душа человеческая нуждается в благодатном семени Крещения. «Плоть наша — любомудрствует преподобный Марк — взята от земли и свойством своим подобна земле: для нее необходимо возделывание... семена, посеянные на ниве необработанной... пропадают... И наоборот... на ниве тщательно обработанной, но не засеянной полезными семенами, с особенной силою вырастают плевелы»[[51]](#footnote-51).

При правильной духовной жизни, при понуждении себя к исполнению заповедей Евангелия и покаянию семя Крещения возрастает в душе и начинает приносить свои плоды, очищая ее от насилия страстей и грехов. Так постепенно в крещеном происходит становление *нового человека* (Еф. 4:24).

Но как телесное рождение, так и рождение духовное — в Крещении, по учению Церкви, может совершаться только однажды.

**11. Чаю воскресения мертвых...**

Целью пришествия Бога на землю было избавление человека от вечной смерти, порожденной грехом. Поэтому главным событием в истории человечества явилось Воскресение Христово, ставшее началом и залогом всеобщего воскресения, которое произойдет при Втором пришествии Христа в конце мира.

Святитель Феофан Затворник, объясняя слова апостола Павла: *Христос за всех умер, чтобы живущие уже не для себя жили, но для умершего за них и воскресшего. Потому отныне мы никого не знаем по плоти; если же и знали Христа по плоти, то ныне уже не знаем* (2 Кор. 5:15–16), пишет: «Всех людей... понимаем мы теперь не как плоть и кровь: родился, жил и умер, — а как лиц́ а, предназначенные воспринять в себя начала Божественной жизни, в залог воскресения и преславной жизни в нетлении... Дело жизни о Христе Иисусе, или духовного в Нем оживления человечества, только началось при апостолах; в массу человечества положена только закваска и проникла лишь ближайшие слои, но так как она предназначена была проникнуть всё, то святой Павел в этом начатке оживления человечества мог созерцать уже оживленным и всё его»[[52]](#footnote-52).

Во всеобщем воскресении тела́ людей станут подобными Телу воскресшего Христа. Святитель Кирилл Иерусалимский так писал об этом:

«Восстанет это тело... но не останется таким же, а пребудет вечным. Не будет оно иметь нужды ни в подобных снедях для поддержания жизни, ни в лестницах для восхождения, потому что соделается духовным, чем‐то чу́дным, таким, что и выразить сего как до́лжно мы не в состоянии»[[53]](#footnote-53).

**12. ...и жизни будущаго века. Аминь.**

Это — вечная жизнь с Богом, блаженная и не подчиненная времени.

Преподобный Ефрем Сирин говорил о ней: «Райское благоухание насыщает без хлеба; дыхание жизни служит питием. Тела, заключающие в себе

кровь и влагу, достигают там чистоты, одинаковой с самою душою... Там плоти возвышаются до степени душ, душа возносится на степень духа»[[54]](#footnote-54). А святитель Феофан Затворник писал: «Когда тление таким образом изгнано будет из всех областей бытия и всюду воцарится бессмертная жизнь, тогда всё преисполнено будет радостью жизни»[[55]](#footnote-55).

Слово «аминь» (еврейское «амен» означает «да будет так!») подтверждает истинность сказанного.

**Миропомазание**

Крещение явилось плодом Жертвы Богочеловека Христа — второй Ипостаси Святой Троицы, о чем ясно сказал апостол Павел: *Неужели не знаете, что все мы, крестившиеся во Христа Иисуса, в смерть Его крестились?* (Рим. 6:3).

Миропомазание же является особым действием третьей Ипостаси в деле спасения человека и его восстановления в достоинстве чада Божия. Истоком таинства стало схождение Духа Святого на апостолов в день Пятидесятницы.

Это таинство открывает верующему возможность реального приобщения Духу Божию, всем Его дарам, о которых апостол Павел писал: *Плод же духа: любовь, радость, мир, долготерпение, благость, милосердие, вера, кротость, воздержание* (Гал. 5:22–23).

Поэтому в традиции Православной Церкви сразу же за Крещением над верующим совершается таинство Миропомазания.

Сущность его заключается в необходимости Животворящего Духа Святого тому семени, которое получает верующий в Святом Крещении. Об этом говорит, например, следующий факт из жизни первых христиан: *Находившиеся в Иерусалиме Апостолы, услышав, что Самаряне приняли слово Божие, послали к ним Петра и Иоанна, которые, придя, помолились о них, чтобы они приняли Духа Святого. Ибо Он не сходил еще ни на одного из них, а только были они крещены во имя Господа Иисуса. Тогда возложили руки на них, и они приняли Духа Святого* (Деян. 8:14–17).

Необходимость этого таинства усматривается и из того, что Сам Христос по Своей человеческой природе нуждался в получении Духа Святого, Который и сошел на Него при крещении во Иордане. Поэтому и принимающему Миропомазание произносятся такие слова: «Печать дара Духа Святаго, аминь».

О значении этого таинства писал святой Николай Кавасила: «А что сообщает [святое] миро каждому из христиан и к чему удобно всякое время — это есть дар благочестия и молитвы, и любви, и целомудрия, и иного, что благопотребно для приемлющих. Если же все это чуждо многим из христиан и сокрыто от них, не знают они, есть ли Дух Святой, — это оттого, что они получили таинство в раннем возрасте и приняли дары его бессознательно и, когда пришли в возраст, обратились к чему не должно и ослепили око души»[[56]](#footnote-56).

Первоначально это таинство совершалось через возложение рук. Но впоследствии стало употребляться помазание крещеного специально приготовленным с совершением особых молитв благовонным миром.

**Что такое христианская жизнь?**

Чтобы стать православным христианином, совершенно недостаточно знание только истин вероучения и принятие Крещения. Без понимания хотя бы основных положений духовной и нравственной жизни верующий легко может остаться прежним язычником, или стать обрядовером, или превратиться в фанатика.

Христианская жизнь предполагает прежде всего знание ее основных духовных законов, ступеней развития, критериев верного пути, опасностей, стоящих на нем, и причин заблуждений и духовных падений.

По православному учению, человеческая жизнь во всем многообразии совершающихся в ней событий обусловлена в конечном счете свободной волей человека, над которой не властен даже Бог.

От воли человека, его духовного состояния, которое формируется его свободным избранием добра или зла в каждый момент времени, зависит прежде всего здравость или, напротив, ненормальность всех сторон его жизни.

Но где критерий добра и зла? По православному учению, он дан в евангельских законах и заповедях, которые выражают объективные нормы человеческой жизни. Первичность духовного начала в человеческой жизни и его определяющее значение во всем происходящем являются приоритетной особенностью Православия. По этой причине все внимание человека оно обращает не просто на нравственную, поведенческую сторону жизни, но прежде всего и особенно на духовную. Сторона нравственная в основном открыта, поскольку она касается внешнего образа жизни человека, его поступков. Но она еще не охватывает таких серьезных внутренних состояний, или страстей, как лукавство, тщеславие, зависть, ненависть, гордость и т. п. То есть нравственность сама по себе еще не говорит о действительном достоинстве человека. Можно, например, помогать кому‐то искренно, сердечно, но можно и так, чтобы хвалили люди или по корыстному расчету. Не случайно народное выражение: «святой сатана». Поэтому Православие призывает человека быть не просто нравственным, но чистым душой.

**О чем говорят заповеди?**

Главные из всех заповедей, к которым сводятся все прочие, — это любовь к Богу, означающая исполнение Его заповедей, и любовь к человеку, сущность которой выражена в словах Христа: *Итак, во всем, как хотите, чтобы с вами поступали люди, таќ поступайте и вы с ними* (Мф. 7:12); *нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих* (Ин. 15:13)*.* Поэтому святитель Игнатий Брянчанинов призывает: «...и слепому, и прокаженному, и поврежденному рассудком, и грудному младенцу, и уголовному преступнику, и язычнику окажи почтение, как образу Божию»[[57]](#footnote-57).

Однако один из духовных законов гласит, что не может быть истинной, непоколебимой любви в том, у кого нет смирения. Под смирением подразумевается осознание неспособности своими силами освободиться от страстей (осуждения, зависти, тщеславия, ревности и т.д.) и проистекающее отсюда искреннее, сердечное обращение к Спасителю о помощи. Смирения не может быть без покаяния, а покаяние невозможно без страдания о своей греховности и без молитвы.

Но смирение приобретается только искренним стремлением жить в полном соответствии с евангельскими заповедями. Преподобный Симеон Новый Богослов писал: «Тщательное исполнение заповедей Христовых научает человека его немощи»[[58]](#footnote-58). То есть только решимость жить по заповедям Евангелия открывает человеку реальное состояние его души, его немощи, что и делает человека способным великодушно относиться к грехам и недостаткам других людей, а это, в свою очередь, является началом заповеданной Христом любви.

**Что такое грех?**

Грехом называется любое дело, душевное чувство, желание, мысль, которые противоречат голосу совести и заповедям Евангелия. Апостол Иоанн Богослов выразил это в таких кратких словах: *Всякая неправда есть грех* (1 Ин. 5:17); *грех есть беззаконие* (1Ин. 3:4). Под беззаконием подразумевается нарушение законов человеческой природы, то есть совершение того, что противоестественно, вредно, разрушительно для нашего тела, нашей души, нашего духа. Грехом человек не Бога возмущает, ибо Бог бесстрастен. Преподобный Кассиан Римлянин писал: «Без богохульства нельзя приписывать Ему возмущение гневом и яростью»[[59]](#footnote-59). И более того, как предупреждает преподобный Антоний Великий, «грехи наши не попускают Богу воссиять в нас, с демонами же мучителями соединяют»[[60]](#footnote-60). То есть, согрешая, человек вредит себе, получая по непреложным духовным законам возмездие. Преподобный Марк Подвижник писал: «Господь положил, чтобы за каждым делом, добрым или злым, приличное ему воздаяние следовало естественно, а не по особенному назначению [от Бога], как думают некоторые, не знающие духовного закона»[[61]](#footnote-61). Грехи и страсти («страсть» — славянское слово, означающее страдание) в самих себе несут воздаяние согрешающему.

Бог Своими заповедями и открыл, что́ есть добро, а что́ — зло, чтобы предостеречь человека от пагубных для него поступков.

Есть грехи особенно тяжкие, смертные. К ним относятся следующие: самоубийство, убийство, отчаяние, отречение от Бога, предательство Родины и друзей, колдовство, ересь, блуд и прелюбодеяние, воровство, разбой, пьянство, наркомания. Но нет греха непростительного, говорят святые отцы, кроме греха нераскаянного. Поэтому всё Евангелие, всё святоотеческое учение пронизаны призывом человека к покаянию, которое должно быть «душой и целью молитвы»[[62]](#footnote-62). Покаяние и есть молитва, которая является своего рода кровью духовного организма человека.

**Как нужно молиться?**

Святитель Игнатий Брянчанинов пишет: «Без внимания молитва — не молитва. Она мертва! Она — бесполезное, душевредное, оскорбительное для Бога пустословие!»[[63]](#footnote-63). «Душа молитвы — внимание. Как тело без души мертво, так и молитва без внимания — мертва. Без внимания произносимая молитва обращается в пустословие, и молящийся так сопричисляется к приемлющим имя Божие всуе (см.: Притч. 30:9)»[[64]](#footnote-64).

«Должно... совершать молитву со вниманием и благоговением с целью покаяния, заботясь единственно о том, чтобы эти три качества постоянно соприсутствовали молитве»[[65]](#footnote-65).

«Достоинство молитвы состоит единственно в качестве, а не в количестве... Качество истинной молитвы состоит в том, когда ум во время молитвы находится во внимании, а сердце сочувствует уму»[[66]](#footnote-66). «Особенно способствует сохранению внимания во время молитвы весьма неспешное произнесение слов молитвы. Произноси слова не спеша, чтобы ум мог с большим удобством сохранить заключение свое в словах молитвы, чтобы он не ускользал ни из одного слова ее»[[67]](#footnote-67).

**Как до́лжно молиться о своих нуждах?**

Чаще и более всего мы молимся о земных проблемах. При этом нередко забываем, что всё происходящее с нами является не случайностью и не местью Бога за грехи наши, но естественным следствием богозданных духовных законов, которые все подчинены основному закону — закону любви, Богу. Поэтому молитва наша должна быть молитвой веры: «Господи, Ты знаешь, о чем я страдаю, чего хочу, и я верю, что происходит самое необходимое и полезное для моего спасения. Да будет воля Твоя, а не моя». Так молился Сам Господь Иисус Христос в Гефсиманском саду перед Своими страшными страданиями, дав образ правильной молитвы всем тем, кто действительно верит, что Бог есть любовь. Так заповедуют молиться и все святые отцы.

Преподобный Варсонофий Великий писал: «Не хорошо с усилием молиться о том, чтобы получить исцеление, не зная, что́ тебе полезно»[[68]](#footnote-68). Святой Исаак Сирин предупреждал настойчиво просящих о чем‐либо земном: «Если кто попросит у царя несколько гноя, то не только сам себя обесчестит маловажностью своей просьбы, как показавший тем великое невежество, но и царю своею просьбою нанесет оскорбление. Так поступает и тот, кто в молитвах своих у Бога просит земных благ»[[69]](#footnote-69).

Святитель Игнатий Брянчанинов, объясняя слова Христа: *А молясь, не говорите лишнего, как язычники, ибо они думают, что в многословии своем будут услышаны* (Мф. 6:7), писал: «Многоглаголание, осужденное Господом в молитвах языческих, заключается в многочисленных прошениях о временных благах». И, повторяя мысль святого Исаака Сирина, писал: «Не будь безрассуден в прошениях твоих, чтобы не прогневить Бога малоумием твоим: просящий у Царя царей чего-нибудь ничтожного уничижает Его»[[70]](#footnote-70). «Ищущий в молитве своей тленных земных благ возбуждает против себя негодование Небесного Царя»[[71]](#footnote-71).

**Ступени духовной жизни**

Духовная жизнь имеет две существенно различные ступени, не зная о последовательности которых и преждевременно стремясь к высшей можно серьезно повредить себе.

Великий подвижник и наставник преподобный Исаак Сирин пишет об этих ступенях: «Телесное делание предшествует душевному, как персть предшествовала душе, вдунутой в Адама. Кто не снискал телесного делания, тот не может иметь и душевного, потому что последнее рождается от первого, как колос из голого пшеничного зерна. А кто не имеет душевного делания, тот лишается и духовных дарований»[[72]](#footnote-72). «Душа оскверненная не входит в чистое Царство и не сочетается с духами святых»[[73]](#footnote-73).

Телесное делание в данном случае означает подвиг исполнения заповедей Евангелия — борьбы со страстями. Душевное, или духовное, делание — это чистота души от страстей, приобретение глубокого смирения и достижение Богоподобной любви, совершенства. Например, автор Жития преподобного Сергия Радонежского иеромонах (впоследствии архиепископ) Никон (Рождественский), повествуя о духовном восхождении преподобного, замечает: «Святые отцы строго различают в духовной жизни две степени, два состояния: крест деятельный и крест созерцательный. Первое состояние есть страдный, многоскорбный, узкий путь креста, время подвига, усилий и борьбы с самим собою — с ветхим человеком и с врагами спасения — миром и дьяволом. Второе состояние есть упокоение сердца в Боге, глубокий мир души, Христовою благодатью победившей страсти и обретшей еще здесь, на земле, залог блаженства небесного»[[74]](#footnote-74). Но это удел очень немногих.

Когда святитель Игнатий Брянчанинов пишет в статье «Отношение христианина к страстям его» о телесном делании, то указывает на следующую важную закономерность: «Некоторые страсти служат началом и причиною для других страстей; таковы: объедение, нега, развлечение, роскошь, сребролюбие, славолюбие, неверие. Последствия их: сладострастие, печаль, гнев, памятозлобие, зависть, гордость, забвение Бога, оставление добродетельного жительства. В духовном подвиге должно преимущественно вооружаться против начальных страстей: последствия их будут уничтожаться сами собой»[[75]](#footnote-75).

Но большая опасность на этом пути — придавать значение своим добрым делам и подвигам, рассматривать их в качестве заслуг перед Богом, как учит католицизм. Это губит христианина, ибо порождает тщеславие, гордость и приводит к фактическому отпадению от Христа. Святитель Игнатий Брянчанинов прямо указывает на это:

«Таково свойство всех телесных подвигов и добрых видимых дел. Если мы, совершая их, думаем приносить Богу жертву, а не уплачивать наш необъятный долг, то добрые дела и подвиги соделываются в нас родителями душепагубной гордости»[[76]](#footnote-76). «Несчастен тот, кто удовлетворен собственной человеческой правдой: ему не нужен Христос»[[77]](#footnote-77).

**Опасность заблуждения**

Опытные святые подвижники постоянно напоминают о том, что не знающему духовных завещаний отцов легко на пути молитвы впасть в так называемую прелесть — самомнение о своих духовных достижениях, искание благодатных даров, состояний. Святитель Игнатий Брянчанинов пишет о причине возникновения этого тяжелого духовного недуга: «Все виды бесовской прелести, которым подвергается подвижник молитвы, возникают из того, что в основание молитвы не положено покаяние, что покаяние не сделалось источником, душой, целью молитвы»[[78]](#footnote-78). Также и «признающий за собой какое‐либо доброе дело находится в состоянии самообольщения. Это состояние самообольщения служит основанием бесовской прелести[[79]](#footnote-79). Такой великий святой, как преподобный Макарий, молился: «Боже, очисти мя грешнаго, яко николиже (то есть «никогда же». — *А. О.*) сотворих благое пред Тобою».

Конечно, на этом пути нужен руководитель. Но святитель Игнатий предостерегает неопытных и легковерных христиан от поспешности в выборе духовника, поскольку уже в его время (XIX в.) немало было тех, о которых он писал: «...душепагубное актерство и печальнейшая комедия — старцы, которые принимают на себя роль древних святых старцев, не имея их духовных дарований, да ведают, что самое их намерение, самые мысли и понятия их о великом иноческом делании — послушании — суть ложные, что самый их образ мыслей, их разум, их знание суть самообольщение и бесовская прелесть, которая не может не дать соответствующего себе плода в наставляемом ими»[[80]](#footnote-80).

Святитель Игнатий указывает еще на одну серьезную причину духовного самообмана, поражающего множество христиан всех рангов: «...не без основания относят к состоянию самообольщения и прелести душевное настроение тех иноков, которые, отвергнув упражнение молитвой Иисусовой и вообще умное делание, удовлетворяются одним внешним молением, то есть неопустительным участием в церковных службах и неопустительным исполнением келейного правила... Они не могут избежать “мнения”[[81]](#footnote-81)»[[82]](#footnote-82). Поэтому святитель Игнатий восклицает с болью души: «В настоящее время — существенная нужда в правильной молитве, а ее‐то и не знают! Не знают, что она должна быть орудием и выражением покаяния, ищут наслаждения и восторгов, льстят себе и орудием, данным во спасение, убивают свои души. Существенно нужно правильное понимание молитвы в наше время! Она — существенный, единственный руководитель в наше время ко спасению. Наставников нет!»[[83]](#footnote-83).

«Научись молиться Богу правильно. Научившись молиться правильно, молись постоянно — и удобно наследуешь спасение»[[84]](#footnote-84).

**Память о великом таинстве**

Множество людей ежегодно по‐особому празднично вспоминают день своего рождения — рождения телесного, которое, возникнув, неминуемо исчезнет. Как писал апостол Иаков: *ибо что такое жизнь ваша? пар, являющийся на малое время, а потом исчезающий* (Иак. 4:14). Насколько же неизмеримо более важно помнить верующему человеку событие, имеющее для него непреходящее значение, определяющее его вечность. Этим событием является внутренний акт его веры во Христа и решение жить по Его учению, Его заповедям, первейшей из которых и основной является *заповедь* новая: *да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга* (Ин. 13:34). Такая решимость человека естественно завершается принятием таинства Крещения, в котором он, сознательно и убежденно, перед лицом своей совести, перед Богом и людьми, дает обет навечно быть верным Христу. Так совершается важнейшее событие, меняющее всю духовную и нравственную жизнь человека. Так, принятое Крещение никогда не может быть забыто.

1. *Григорий Палама, свт.* Беседы. Ч. 1. М., 1993. С. 165. [↑](#footnote-ref-1)
2. *Максим Исповедник, прп.* Творения. Кн. 2. Вопросоответы к Фаласcию. Вопрос 42. «Мартис», 1994. C. 130. [↑](#footnote-ref-2)
3. *Василий Великий, свт.* Творения. М., 1993. С. 156. [↑](#footnote-ref-3)
4. *Максим Исповедник, прп*. Творения. Кн. 2. Вопросоответы к Фалласию. Вопрос 42. М., 1993. С. 111. [↑](#footnote-ref-4)
5. Цит. по: *Феофан Затворник, свт.* Письма о молитве и духовной жизни. М., 2008. С. 411–412. [↑](#footnote-ref-5)
6. *Тихон Задонский, свт.* Творения. Т. 1. М., 1889. С. 71. [↑](#footnote-ref-6)
7. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 2. СПб., 1905. С. 412. Прим. 3. [↑](#footnote-ref-7)
8. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Слово о человеке. СПб., 2008. С. 36. Прим. 1. [↑](#footnote-ref-8)
9. *Сергий (Страгородский), еп.* Православное учение о спасении. СПб., 1903. С. 238. (См. также с. 196, 198, 204–

   207.) [↑](#footnote-ref-9)
10. *Иоанн Златоуст, свт.* Творения. Т. 2. СПб., 1912. С. 253. [↑](#footnote-ref-10)
11. *Тихон Задонский, свт.* Об истинном христианстве. Кн. 2. СПб.: Изд. Сойкина. С. 503–504. [↑](#footnote-ref-11)
12. *Иоанн Златоуст, свт.* Т. 3. Кн. 1. СПб., 1897. С. 252–253. [↑](#footnote-ref-12)
13. *Кирилл Иерусалимский, свт.* 7‐е Огласительное слово к просвещаемым. Твор. Изд. Сойкина. С. 219. [↑](#footnote-ref-13)
14. *Марк Подвижник, прп.* Нравственно‐подвижнические слова. М., 1858. С. 147. [↑](#footnote-ref-14)
15. *Фаддей (Успенский), сщмч.* Радость Воскресения Христова // Радуйтесь. М.: Елеон, 1998. С. 16–17. [↑](#footnote-ref-15)
16. Спасение и вера по православному учению. М., 1913. (Переизд. М., 1995.) [↑](#footnote-ref-16)
17. *Макарий Египетский, прп.* Духовные слова и послания. Слово 32, § 3 (2). М., 2002. С. 654. [↑](#footnote-ref-17)
18. *Игнатий Брянчанинов, свт*. Творения. Т. 2. СПб., 1905. С. 56. [↑](#footnote-ref-18)
19. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Полное собрание творений. Т. 5: Понятие о ереси и расколе. М.: Паломник,

    2014. С. 502. [↑](#footnote-ref-19)
20. *Феофан (Говоров), свт.* Толкование первых восьми глав Послания св. ап. Павла к Римлянам. М., 1890. С. 332. [↑](#footnote-ref-20)
21. Спасение и вера по православному учению. М., 1913. (Переизд. М., 1995.) [↑](#footnote-ref-21)
22. *Иустин (Попович), архим.* О первородном грехе. Пермь, 1999. С. 68. [↑](#footnote-ref-22)
23. *Симеон Новый Богослов, прп*. Божественные гимны. Сергиев Посад, 1917. С. 36. [↑](#footnote-ref-23)
24. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 2. СПб., 1905. С. 390. [↑](#footnote-ref-24)
25. *Максим Исповедник, прп.* Творения. Кн. 2. Вопросоответы к Фаласcию. Вопрос 6. «Мартис», 1994. C. 42. [↑](#footnote-ref-25)
26. *Григорий Нисский, свт.* Об устроении человека. СПб., 1995. С. 54. [↑](#footnote-ref-26)
27. *Фаддей (Успенский), сщмч.* Радость Воскресения Христова // Радуйтесь. М.: Елеон, 1998. С. 16–17. [↑](#footnote-ref-27)
28. *Варсонофий Великий и Иоанн Пророк, прпп.* Руководство к духовной жизни в ответах на вопросы учеников.

    Ответ 259. [↑](#footnote-ref-28)
29. *Игнатий Брянчанинов, прп.* Творения. Т. 6. СПб., 1905. С. 305. [↑](#footnote-ref-29)
30. *Симеон Новый Богослов, прп.* Слова. Слово 51. М., 1892. С. 464. [↑](#footnote-ref-30)
31. Там же. С. 37. [↑](#footnote-ref-31)
32. *Николай Кавасила, прав.* Семь слово жизни во Христе. Слово третье // Христос. Церковь. Богородица.

    Богословские труды св. Николая Кавасилы. М., 2002. С. 47. [↑](#footnote-ref-32)
33. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Аскетические опыты. Т. 2. М., 1993. С. 391. [↑](#footnote-ref-33)
34. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Аскетические опыты. Т. 2. М., 1993. С. 393. [↑](#footnote-ref-34)
35. *Дионисий Ареопагит, св.* О церковной иерархии. Глава 7. III, 11. [↑](#footnote-ref-35)
36. *Григорий Нисский, свт.* Творения. Ч. 4. М., 1862. С. 345. [↑](#footnote-ref-36)
37. Творения иже во святых отца нашего Феофана Затворника. Собрание писем. Вып. I и II. Письмо 139.

    Свято-Успенский Псково‐Печерский монастырь: Паломник, 1994. С. 155. [↑](#footnote-ref-37)
38. Письма в Бозе почившего афонского старца иеромонаха Арсения к разным лицам. Письмо No 42. Вып. 3.

    Афонский русский Пантелеимонов монастырь. М., 1899. (Репринт: «Галактика», 1994. С. 164.) [↑](#footnote-ref-38)
39. *Болотов В. В.* Лекции по истории Древней Церкви. Т.3. М., 1994. С. 24. [↑](#footnote-ref-39)
40. Там же. С. 96. [↑](#footnote-ref-40)
41. Там же. Т. 1. С. 26. [↑](#footnote-ref-41)
42. *Поснов М. Э.* История Христианской Церкви (до разделения Церквей — 1054 г.). Ч. 2. Гл. 5. Таинство

    Крещения. Брюссель: «Жизнь с Богом», 1964. (Репринт: Киев, 1991.) С. 497. [↑](#footnote-ref-42)
43. *Арранц М.* Избранные сочинения по литургике. Т. 1. Таинства Византийского Евхология. М., 2003. С. 289. [↑](#footnote-ref-43)
44. Политеизм, то есть многобожие. [↑](#footnote-ref-44)
45. Еврейское слово «йом» (переведенное на церковнославянский и русский языки как «день») означает не только

    день, но и период, эпоху, неопределенный промежуток времени, момент. [↑](#footnote-ref-45)
46. Слово *Иисус* по‐еврейски означает «Спаситель». Слово *Христос* — греческое, означает то же, что и еврейское

    *Мессия (Машиах)* — Помазанник. Так называли у евреев царей и пророков. В отношении Иисуса Христа речь

    идет об особом Его помазании Духом Святым. [↑](#footnote-ref-46)
47. Например, по одному из сказаний, индуистский бог Кришна имел 180 тысяч сыновей. [↑](#footnote-ref-47)
48. *Игнатий Брянчанинов, свт*. Об образе и подобии. Т. 2. СПб., 1905. С. 128. [↑](#footnote-ref-48)
49. Практически исчерпывающая информация об этих фактах и о прямых свидетельствах содержится в монографии

    «Иисус Христос в документах истории». СПб., 1999. [↑](#footnote-ref-49)
50. *Авва Исаак Сириянин.* Слова подвижнические. Слово 34. М., 1858. С. 217. [↑](#footnote-ref-50)
51. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 4. СПб., 1905. С. 103. [↑](#footnote-ref-51)
52. *Феофан Затворник, еп.* Толкование на Послания к Коринфянам. М., 1893. [↑](#footnote-ref-52)
53. *Кирилл Иерусалимский, свт*. Слова огласительные. 18, § 18. СПб., С. 228. [↑](#footnote-ref-53)
54. *Ефрем Сирин, св*. Творения. Т. 5. М.: Отчий дом, 1995. С. 289. [↑](#footnote-ref-54)
55. *Феофан Затворник, свт.* Толкование Первого послания апостола Павла к Коринфянам. М.: Правило веры,

    2006. С. 761. [↑](#footnote-ref-55)
56. *Николай Кавасила, прав.* Семь слов о жизни во Христе. Слово третье // Христос. Церковь. Богородица.

    Богословские труды св. Николая Кавасилы. М., 2002. С. 47. [↑](#footnote-ref-56)
57. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 127–128. [↑](#footnote-ref-57)
58. Цит. по: *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 4. СПб., 1905. С. 9. [↑](#footnote-ref-58)
59. *Иоанн Кассиан, прп.* Обозрение духовной брани. §85 // Добротолюбие. Свято‐Троицкая Сергиева Лавра, 1993.

    Т. 2. С. 55. [↑](#footnote-ref-59)
60. *Антоний Великий, прп.* Наставления о доброй нравственности и святой жизни. § 150 // Добротолюбие. Т. 1. [↑](#footnote-ref-60)
61. *Марк Подвижник, прп.* Нравственно‐подвижнические слова. М., 1858. Слово 5. С. 190. [↑](#footnote-ref-61)
62. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 271. [↑](#footnote-ref-62)
63. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 2. М., 2014. С. 211. [↑](#footnote-ref-63)
64. Там же. С. 146. [↑](#footnote-ref-64)
65. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 85. [↑](#footnote-ref-65)
66. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 2. СПб., 1905. С. 163. [↑](#footnote-ref-66)
67. Там же. Т. 5. С. 98–99. [↑](#footnote-ref-67)
68. *Варсонофий Великий и Иоанн Пророк, прпп.* Руководство к духовной жизни в ответах на вопросы учеников.

    Ответ 381. [↑](#footnote-ref-68)
69. *Авва Исаак Сириянин.* Слова подвижнические. Слово 5. М., 1858. С. 38. [↑](#footnote-ref-69)
70. *Игнатий Брянчанинов, свт*. Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 151. [↑](#footnote-ref-70)
71. Там же. [↑](#footnote-ref-71)
72. *Авва Исаак Сириянин.* Слова подвижнические. Слово 56. М., 1858. С. 399. [↑](#footnote-ref-72)
73. Там же. Слово 74. С. 530. [↑](#footnote-ref-73)
74. *Никон, иером*. Житие и подвиги преподобного Сергия Радонежского. Свято‐Троицкая Сергиева Лавра, 1904.

    С. 191. [↑](#footnote-ref-74)
75. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 527. [↑](#footnote-ref-75)
76. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 3. М., 2014. С. 20. [↑](#footnote-ref-76)
77. Там же. С. 24. [↑](#footnote-ref-77)
78. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. М., 2014. С. 214. [↑](#footnote-ref-78)
79. Там же. Т. 4. С. 60. [↑](#footnote-ref-79)
80. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 5. СПб., 1905. С. 72. [↑](#footnote-ref-80)
81. Самомнения, прелести. [↑](#footnote-ref-81)
82. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Творения. Т. 1. М., 2014. С. 235–236. [↑](#footnote-ref-82)
83. *Игнатий Брянчанинов, свт.* Полное собрание творений. Т. 7. Письма. М. : Паломник, 2014. С. 502. [↑](#footnote-ref-83)
84. *Игнатий Брянчанинов, свт*. Творения. Т. 1. СПб., 1905. С. 140. [↑](#footnote-ref-84)